



Религиоведение. 2021. № 4. С. 117–125.  
Religiovedenie [Study of Religion]. 2021. No. 4. P. 117–125.

DOI: 10.22250/2072-8662.2021.4.117-125

**Бутов И.С.**

*Республиканская лаборатория историко-культурного наследия ГНУ «Центр исследований белорусской культуры, языка и литературы НАН Беларуси»  
220072, Республика Беларусь, г. Минск, ул. Сурганова, 1, корп. 2  
illiabutov@gmail.com*



### **Религиозные чудеса, приуроченные к водным источникам**

**Аннотация.** Религиозные психозы и различные формы суеверий получают распространение, как правило, во времена тяжёлых потрясений и в кризисные моменты истории. Одним из наиболее распространённых явлений такого рода в XIX – первой половине XX века было открытие святых колодезев или источников, в водах которых многочисленные паломники наблюдали видения с образами икон и ликов святых, а также иные картины, чаще всего на религиозные или исторические темы. Цель исследования – проанализировать отличительные особенности и ареал нарративов об определённой группе событий, считающихся в народной традиции чудесными, – явлений святых и икон в воде. Установлено, что зачастую место паломничества – это символический сакральный центр определённой местности (родник, колодезь, криница, излучина реки) или некой узлокальной территории (больницы, дома, церкви). Визионерами чаще других становятся наиболее восприимчивые категории населения: молодые девушки и юноши, престарелые вдовы и т.д. Часто наблюдатели либо уже заранее подготовлены другими людьми, либо находятся в святом месте с определённым настроением «на чудо». Описываемые явления могут наблюдаться во время кризисных явлений, ухудшения социально-экономической обстановки в стране, либо при переживании человеком индивидуального кризиса. Следовательно, появление/открытие колодезев, святых источников, ключей и криниц является одним из своеобразных маркеров возрастающей религиозности местного населения. Полученные данные представляют практическую значимость и могут являться основой для комплексных разработок в сфере фольклористики, сакральной географии и топографии отдельных территорий.

**Ключевые слова:** чудо, рассказы о чудесах, святые колодезевы, видения на религиозную тему, явления Богородицы, слухи

**Ilya S. Butov**

*Republican Laboratory of Historical and Cultural Heritage of the National Research University “Center for Research of Belarusian Culture, Language and Literature of the National Academy of Sciences of Belarus”  
build. 2, 1 Surganova str., Minsk, 220072, Republic of Belarus  
illiabutov@gmail.com*

### **Religious Miracles Confined to Water Sources**

**Abstract.** Religious psychoses and various forms of superstition are widespread, as a rule, in the days of severe upheavals and in the times of crisis in history. One of the most common phenomena of this kind in the 19<sup>th</sup> – first half of the 20<sup>th</sup> century was the discovery of holy wells or springs, in the waters of which numerous pilgrims observed visions with images of icons and faces of saints, as well as other paintings, most often on religious or historical themes. The purpose of the study is to analyze the distinctive features and the range of narratives about a certain group of events that are considered miraculous in the folk tradition – the appearance of saints and icons in the water. It is established that a place of pilgrimage is often a symbolic sacred center of a certain area (spring, well, krinitsa, bend of the river), or a certain narrow-local territory (hospitals, houses, churches). The most susceptible categories of the population – young girls and boys, elderly widows, etc. – become visionaries most often. Usually, the observers are either already prepared in advance by other people, or are in a holy place with a certain mood “for a miracle”. Such phenomena themselves can be observed during certain crisis phenomena, deterioration of the socio-economic situation in the country, or if a person is experiencing an individual crisis. That is, the appearance of/the opening of wells, holy springs, springs and krinitsas is one of the peculiar markers of the growing religiosity of the local population. The obtained data are of practical significance and can be the basis for complex developments in the field of folklore studies, sacred geography and topography of individual territories.

**Key words:** miracle, stories about miracles, vision on a religious theme, the appearance of the Virgin, rumors

Религиозные психозы и различные формы суеверий получают распространение, как правило, во времена тяжёлых потрясений и в кризисные моменты истории. Наиболее популярными в относительно недавнем прошлом были слухи о скором конце света, появление «пророков», открытие «святых колодцев», различные мистические видения, распространение «писем с неба» («пишем счастья») и записок «про семь вдов», отмечались даже факты зачатия от Святого Духа и др. [Лаврик, 2008, 346; Бутов 2018а, 33–45, 80; Бутов, 2018б, 17–20]. Часто все вышеперечисленные слухи как бы предваряют массовое появление самых разнообразных чудес в этих регионах (обновлений, мироточений или слезоточений икон, появлений святых, исцелений от болезней и др.) и крайние формы суеверий (раскапывание могил самоубийц, «охоту на ведьм» и др.).

Одним из наиболее распространённых явлений такого рода в XIX – первой половине XX века было открытие «святых» колодцев или источников, в водах которых многочисленные паломники наблюдали видения с образами икон и ликов святых, а также иные картины, чаще всего на религиозные или исторические темы. Зачастую, как в Российской империи, так и в СССР, такие «провидцы» попросту высмеивались. А рассказы о произошедших в более позднее время случаях довольно широко тиражировались на страницах тематических газет.

Цель исследования – проанализировать отличительные особенности и ареал нарративов об определенной группе событий, считающихся в народной традиции чудесными, – явлений святых и икон в воде.

#### **Чудеса, приуроченные к водным источникам на территории Беларуси и приграничных с ней районах России**

Автор ранее уже касался темы массовых галлюцинаций в местечке Незвище Гродненской губернии при раскопках Сидоровой горы [Бутов, 2020б, 149–167]. Не менее интересна и подоплёка волны чудес, происходивших в Белорусской ССР приблизительно в 1945–1948-х годах, которые начались с подобных видений в реке. Такие образы-видения возникали в родниках, криницах, колодцах, на стёклах, облаках и даже в ведре с водой. Чаще всего подобные рассказы отмечались в годы, кризисные для страны в целом, либо для отдельных причастных к этим «чудесам» лиц. Новоявленные «визионеры» легко убеждали в своих видениях окружающих.

Сразу после Великой Отечественной войны на территории БССР в небольшом местечке Бакшты, расположенном в Гродненской области, началось массовое паломничество к берегу реки. Из отчёта Епархиального ревизора (священника Бычковского) позже стало известно, что поводом стало чудо, произошедшее при впадении реки Береза<sup>1</sup> в Нёман. Вначале предположили, что там людям в воде мерещилась икона<sup>2</sup>. Однако выяснилось, что в реке появлялась не икона, а Богородица, которую сначала увидели на камне местные дети<sup>3</sup>. Позже специальная комиссия, расследовавшая факты чудес в 1949 году, назвала эти события «предвестником» волны самопроизвольного обновления икон, которая прошла здесь несколькими годами позже<sup>4</sup>. В докладе было высказано предположение о том, что население в этой местности отличается повышенной религиозной настроенностью и экзальтированностью, что могло стать благоприятной почвой для такого рода явлений<sup>5</sup>.

О другой истории нам известно из книги И. Алексеева и В. Шишакова «Кулацкие окопы». Она произошла приблизительно в конце 1920-х или начале 1930-х годов в Хотимском р-не бывшего Калининского округа<sup>6</sup>. В этот раз некий неназванный служитель культа якобы «приумножал свои доходы» возле ручья, где непостижимым образом появилась икона Богородицы [Алексеев, Шишаков, 1930, 18]. Естественно, за язвительными разоблачениями советских авторов чаще всего стояли вполне определённые слухи.

Ещё один такой рассказ зафиксирован в 1954 году в д. Лешна Молодечненского р-на Минской обл. рядом с колодцем, считавшимся чудотворным. По свидетельству Ирины Синько, в 1954 году она вместе с другими детьми играла у источника: *«Помня слова мамы, которая наказывала всегда попить этой воды и омыть в ней руки и ноги, чтобы не болели, мы наклонились над колодцем и увидели на дне икону Богородицы Ченстоховской. Золотой. Я стала сразу читать патерики (мамочка так учила), а одна девочка говорит: “Смотрите, кто-то икону положил в*

колодец”, и прутиком пыталась её сдвинуть. Икона исчезла» [Калевіч, 2006, 25–26]. Довольно интересное письмо приводит в своём дневнике священник Константин Пархоменко. Со слов одной женщины, Светланы Алексеевны Игнатъевой, чудесное явление произошло в д. Польшино Локнянского р-на Псковской обл., приблизительно в 1930-х годах. Во время строительства бревенчатого настила через ручей крестьяне заметили в воде блестящую икону Божьей Матери. Когда один мужчина попытался её достать, икона исчезла [Из дневника, 2008].

Однако тема различных видений в воде на территории Беларуси гораздо старше. Например, один такой случай описан М. Федоровским ещё в 1902 году и произошёл возле криницы в д. Лашевичи Волковысского уезда<sup>7</sup> Гродненской губернии [Federowski, 1902, 319–320].

### **Распространение чудес, приуроченных к водным источникам, по территории России и Украины**

Встречается множество упоминаний об открытии таких святых колодцев в 20-е и 30-е годы XX века, которые практически всегда идут бок о бок с фактами о других чудесах. Перед началом массового обновления икон в Тамбовской губернии в начале 1920-х годов первоначально в отчётах стали появляться сообщения о возникновении новых «святых мест», колодцев или источников. В апреле 1920 года в с. Ростоши Борисоглебского уезда<sup>8</sup> открылся «Святой колодезь», где, как отмечалось, являлись видения «удостоившимся праведникам». К этому месту стали направляться тысячи богомольцев, причём даже из соседних губерний [Берелович, Данилов (Т1), 2000, 305]. А в селе Шапкино Тамбовского уезда ранней весной 1924 году один крестьянин увидел, как «земля опустилась» и из этого места пробивается родник. Как отмечала одна из газет, уже вскоре сюда стекалась «масса богомолков», которые смотрели не только в колодец, но даже в обычные бутылки с водой и клялись, что видели в них то «Егория на коне», то другие образы. Временами, когда человек не видел ничего в колодце или бутылках, до него доводили, что он не богоугоден и потому ничего ему в колодце не показывается [Витютин, 2009]. Отмечалось также, что в мае – декабре 1926 года уже не было наблюдавшихся ещё накануне (в 1922–1923 и в 1923–1924 годах) массовых обновлений икон и открытий святых колодцев. Но уже в июле 1926 года в с. Павловка Сосновской волости Тамбовской губернии<sup>9</sup> один из местных жителей услышал голос из колодца, который приказал ему идти к местному батюшке и попросить его справиться на этом месте молебн. Вскоре сюда потянулись и другие люди. Поначалу власти закрывали на это глаза, но после массового крестного хода, в котором участвовало около тысячи человек, местный волисполком закрыл источник, а часовня возле него была разбурена [Алленов, 2004, 133]. В 1956 году на Украине началась новая волна обновлений икон, которая вышла за её пределы в 1958–1959 годах [Бутов, 2018а, 83–84]. Когда она достигла Тамбовщины, то, как пишет В. В. Борисов, в 1959 году возле источника, объявленного святым, расположенного в с. Горелое Тамбовской обл., появилось «чудо». По свидетельству очевидцев, ночью они замечали в кронах деревьев около родника «лики святых», рядом с которыми горели огоньки [Борисов, 1965, 23].

В одной из докладных записок, написанной в 1924 году<sup>10</sup>, было отмечено, что в Костромской губернии организуются паломничества к колодцу, который вырыл «святой Пахомий». Схожий с ним «чудесный колодец» появился и в Тамбовской губернии. В записке также указывалось, что мощный подъем религиозных настроений отмечается и на Украине [Берелович, Данилов (Т2), 2000, 205].

В отчёте ОГПУ от 12 августа 1924 года также приводились сведения о том, что неурожай вызвал «усиление религиозных настроений», а в Наровчатском уезде распространились слухи о некой «чудотворной иконе», к которой стекаются массы крестьян» [Берелович, Данилов (Т2), 2000, 232]. Это произошло в с. Зачиншикове (Затиншикове) Наровчатского уезда Пензенской губернии, где в роднике появилась светящаяся икона, которая местными священниками была объявлена чудотворной [Садырова, 2010, 214; Ярославский, 1924, 129]. В 1925 году в с. Ямном Великописаревского р-на Харьковской обл. женщины стали замечать в кринице крест, а местная газета, пытаясь объяснить эти видения, сыронизировала о том, что это, наверное, жаба [Антоша Ко, 1925, 3]. В окрестностях г. Пирятина

Полтавской губернии святую криницу нашли на склоне оврага пастухи, они увидели в ней Божью Матерь и ангелочков, а в с. Карповцы Волынской губернии первой необычный водный источник, где ей почудился образ Божьей Матери, обнаружила молодая девушка, пасшая гусей [Ведмицкий, 1923, 3; 3 Волині, 1910, 3]. В начале 1920-х годов на Украине открылось множество таких криниц, с некоторыми из которых были связаны чудесные видения (например, в Новгород-Северском округе Черниговской губернии, с. Котелянка Миропольского р-на Волынской губернии, с. Голынчинцы Винницкого округа и др.) [Свята криниця, 1923, 2; Нечай, 1923, 8]. Село Голынчинцы оказалось известно больше других тем, что здесь пастухи, пасшие овец возле криницы, увидели Богородицу, которая попросила поставить там крест. Вскоре здесь образовалось почитаемое место («Сафатова долина»), в которой было установлено не менее 25 тыс. крестов [Нечай, 1925, 8].

В начале 1920-х годов открылась ещё одна известная криница в с. Киселева балка Луганского округа. Возле неё можно было услышать рассказы о «божественной люстре», опускающейся с неба по пятницам, а также о божественном происхождении пятиствольного вяза, на коре которого кто-то увидел изображение Спасителя и угодников [Целебная криничка, 1924, 2].

В ещё одном обзоре за июнь 1925 года, подготовленном информационным отделом ОГПУ, подчёркивалось, что по целому ряду губерний прошла так называемая «эпидемия чудес». Наряду с обновлением икон в Самарской и Орловской губерниях распространились слухи о возникновении «колодезя», в котором можно было наблюдать святых [Совершенно секретно, 1925, 372]. А в таком же обзоре, но уже за июль 1925 года, сообщалось о паломничестве ставропольских женщин к подобным криницам. Помимо различных святых, в воде источников они замечали даже голову царя Николая II. В обзоре подчёркивалось, что сразу в нескольких округах Украины (Бердичевском и Коростеньском) недавно возникло несколько «святых колодцев» [Совершенно Секретно, 2002, 420]. Только в одном 1931 году по Средневожском краю, как указано в документах, было сфабриковано 24 случая чудес возле колодцев и более 100, связанных с обновлением икон [Власова, 1984, 47–48]. В Россошанском, Ольховатском, Сине-Липяговском<sup>11</sup>, Воронцовском и Бутурлиновском районах Воронежской области в феврале и марте 1944 года также наблюдались случаи обновления икон, крестов и возникновение «святых колодцев» [Мордвинов, 2014, 127]. Сообщается и о других таких случаях в РСФСР, например, в женском монастыре близ села Николо-Берозовки<sup>12</sup> (Башкирская Республика) в конце 1920-х – начале 1930-х годов *«в яркие солнечные дни в воде [колодца] явственно было видно изображение «божьей матери», как ее рисуют на иконах»*. Народ посещал этот колодец для того, чтобы излечиться от различных болезней [Алексеев, Шишаков, 1930, 18].

В целом же упоминания о различных видениях возле криниц и колодцев встречаются довольно часто. Например, В.А. Шишаков пишет, что кроме ликов (лиц) святых в воде колодца, люди замечают ещё кресты и иконы в небе [Шишаков, 1960, 73]. На самом деле в качестве источника видений могут подойти любые полупрозрачные или прозрачные поверхности (простыня, налитая в какую-либо посуду вода, облака и т. п.). В частности, известны упоминания о появлении изображений на религиозную тему на оконных стёклах. Такие слухи несколько раз возникали и на территории Беларуси (в конце 1920-х годов, в 1980-е и 1990-е годы) [Бутов, 2020а, 36–41].

Интересны в этом плане также современные записи фольклористов, сделанные на украинском Полесье. Так, Е.В. Какорина записала от Арсеко (Арсёновой) Надежды из с. Чудель Сарненского р-на Ровенской обл., что однажды увидела в ведре с водой своего покойного отчима [Виноградова, Левкиевская, 2012, 353].

С целью выявления ареала отмеченных нами выше нарративов о чудесах, приуроченных к водным источникам, они были нами картографированы (см. илл. 1). Картографирование показало, что в XIX – первой половине XX века наиболее существенное распространение такие рассказы получили в центральной части России и на севере Украины, хотя и отмечались на территории Беларуси.

#### Характер видений

О том, что именно видят в таком святом месте, можно узнать из записей священника Ильи (Илии) Пинуса. Произошло это в 1930 году в Пюхтицком монасты-



Илл. 1. Религиозные чудеса, приуроченные к водным источникам в XIX – первой половине XX века. 1. г. Саров, Тамбовская губерния; 2. с. Ростоиши, Тамбовская губерния; 3. г. Шацк, Рязанская губерния; 4. Бердичевский округ; 5. Коростеньский округ; 6. с. Шапкино, Тамбовская губерния; 7. с. Зачинициково (Затинциково), Пензенская губерния; 8. Орловская губерния; 9. Ставропольская губерния; 10. с. Павловка, Тамбовская губерния; 11. Хотимский р-н; 12. с. Николо-Берозовка, Башкирская АССР; 13. Рязанский округ; 14. д. Польшино, Псковский округ; 15. Воронежская обл.; 16. м. Бахиты, Гродненская обл.; 17. д. Лешина, Минская обл.; 18. Воронежская обл.; 19. Воронежская обл.; 20. Воронежская обл.; 21. Воронежская обл.; 22. Воронежская обл.; 23. с. Горелое, Тамбовская обл.; 24. с. Ямное, Великописаревский р-н, Харьковской обл.; 25. с. Авдеевка, Донецкая губерния; 26. с. Каменная Гребля, Киевская губерния; 27. Новгород-Северская округа, Черниговская губерния; 28. г. Пирытин, Полтавская губерния; 29. с. Карповцы, Волынская губерния; 29. с. Гольичинцы, Винницкий округ; 30. с. Киселева балка, Луганский округ; 31. с. Котелянка, Миропольский р-н, Волынская губерния; 32. с. Антоновка, Каменецкий округ, Подольская губерния.

ре (Эстония) практически одновременно с распространением в Белорусской ССР очередной волны чудес, начало которой пришлось здесь на 1927 год [Бутов, 2018а, 101–108]. Илья Пинус вспоминает, что члены его семьи, прибыв в монастырь 8 июля 1930 года из Риги, увидели в воде источника изображение Божьей Матери. При этом видение было столь отчётливым, что семейство решило, что так и должно быть, и на дне действительно находится мозаичная икона Божьей Матери. Однако присмотревшись, они поняли, что образ как бы сквозной, прозрачный, а через него просматривается дно водоёма. Вскоре изображение стало менее различимым, а на следующий день и вовсе исчезло, хотя собравшиеся всё ещё различали лёгкие контуры, напоминавшие Тихвинскую икону Божьей Матери. Подчеркивалось, что в этом же году в монастыре обновилась икона<sup>13</sup>.

По данным Н.С. Струполевой, в станице Стародеревянковской Ставропольской губернии<sup>14</sup> в 1859 году открылся родник, который вскоре был признан чудодейственным. Когда из окрестных станиц сюда началось паломничество, некоторые крестьяне стали замечать различные видения (семь рядов «небольших огней», «изображение иконы», «Евангелие в золотой оправе», «лежащего младенца» и т. д.). Следует подчеркнуть, что именно те, кто приходил увидеть знамения, и получали их в изобилии. Как отмечает исследовательница, это похоже на массовый самообман, или духовную болезнь, называемую *прелестью*<sup>15</sup>. В частности, Варвара Клименкова сообщила о том, что подходить к источнику нужно было до восхода солнца, после чего помолиться и попить воды. Несмотря на то, что крестьянка ничего особого не увидела, другие собравшиеся сообщали о разного рода явлениях в источнике. И уже после этого женщине «как будто воображалась» красная православная Плащаница

в воде, но ясно она ничего не видела [Струполева, 2007, 160–161]. О похожем вспоминает и Л. И. Кришина (1929 г. р.), жительница Заринского р-на Алтайского края, которая рассказала, как однажды к ним на ключ приезжали «четыре боговерующие женщины», одна из которых увидела, как в воде «ангелочки купаются». При этом ни сама рассказчица, ни находящийся рядом пастух ничего не видели [Любимова, 2013, 27–45].

В 1909 году в Сквирском уезде Киевской губернии собственный корреспондент газеты «Рада» описал, что в кринице с. Каменная Гребля появилась икона «Божья Мать с Младенцем». Местные жители, заглядывая в воду, видели не только Божью Мать, но и «всех святых». Первыми заметили икону дети, а местные жители уже лицезрели Божью Мать, Св. Николая с ангелами, «а кругом них звезды». Больше всего «что-то» видели женщины, а мужчины в гораздо меньшей степени. Корреспондент предположил, что за икону приняли камень на дне колодца, который выделялся своей рельефностью и белизной [Дописи, 1909, 3–4].

В 1903 году, как пишет В.М. Бехтерев, врач его клиники М.И. Никитин во время прошедших незадолго до этого религиозных праздников<sup>16</sup> самолично стал свидетелем массовой галлюцинации. Многочисленные богомольцы в одном из колодцев стали замечать лик святого, который даже производил движение рукой. Выглядел он так же, как обычно был изображён на иконах. Всё это продолжалось несколько минут, до той поры, как подошедшая богомолка не заявила решительно, что она ничего не видит, кроме камней на дне колодца. После этого массовая галлюцинация почти тут же исчезла [Бехтерев, 1903, 46–47].

Сходные причины, названные Дж. Хоураном и Р. Лэнгом «контекстными факторами» или «контекстной медитацией», приводят к тому, что культурные верования, ожидания и психофизиологическое состояние наблюдателя становятся причиной наблюдений призраков [Houran, Lange, 1996, 499–502]. С другой стороны, во многих таких свидетельствах содержатся «тонкие описания религиозных состояний» – тех самых индивидуальных переживаний, с которых и начинается любая форма религии [Любимова, 2013, 27–45].

### Заключение

Образы или видения часто возникают на преломляющих свет поверхностях, в морозных узорах на окне, облаках, т.е. на некой символической границе, отделяющей мир горний от мира дольного. Такое место может быть сакральным центром как определённой местности (родник, колодец, криница, река), так и некой узлокальной территории (больницы, дома, церкви). Картографирование показало, что в XIX – первой половине XX века наиболее существенное распространение такие рассказы получили в центральной части России и на севере Украины, хотя и отмечались на территории Беларуси. В наше время этот тип нарративов о чудесах почти не встречается.

Визионерами чаще других становятся наиболее восприимчивые категории населения: молодые девушки, юноши, дети-пастухи, престарелые вдовы и т.д. Часто наблюдатели либо уже заранее подготовлены другими людьми, либо находятся в святом месте с определённым настроением «на чудо». В последнее время по отношению к таким рассказам даже появился термин: «чудомания»<sup>17</sup>, под которой понимаются повышенная активность вокруг недостоверных или сомнительных событий. Сами же такие явления могут наблюдаться во время кризисных явлений, ухудшения социально-экономической обстановки в стране либо если при переживании человеком индивидуального кризиса. Следовательно, появление/открытие колодцев, святых источников или ключей, сопровождаемых чудесами, является одним из своеобразных маркеров возрастающей религиозности. По ходу протекания очередной «волны чудес» в рассматриваемых нами временных рамках они трансформировались в иные формы и уже почти не отмечались.

### Список сокращений

ОГПУ – Объединённое государственное политическое управление;  
НАРБ – Национальный архив Республики Беларусь;  
ЗГАБ – Зональный государственный архив г. Барановичи;

ERA – Eesti Kirjandusmuuseumi Eesti Rahvaluule Arhiiv (Эстонский фольклорный архив Эстонского литературного музея).

### Библиографический список

1. Алексеев, И. Кулацкие окопы / И. Алексеев, В. Шишаков. – М.: Безбожник, 1930. – 55 с.
2. Алленов, А.Н. Власть и церковь в русской провинции в 1917–1927 гг.: на материалах Тамбовской губернии: дис. ... канд. ист. наук / А.Н. Алленов. – Тамбов, 2004. – 336 с.
3. Антоша, Ко. Чудо ч. 1001, або жаба в криниці / Ко Антоша // Селяньска правда. – 1925. – 12 июня (№64). – С. 3.
4. Берелович, А. Советская деревня глазами ВЧК-ОГПУ-НКВД. Документы и материалы / А. Берелович, В. Данилов. – М.: РОССПЭН, 2000. – Т. 1: 1918–1922. – 861 с.; Т. 2: 1923–1929. – 1166 с.
5. Бехтерев, В.М. Внушение и его роль в общественной жизни / В.М. Бехтерев. – СПб.: Издание К.Л. Риккера, 1903. – 144 с.
6. Борисов, В.В. Чудеса без «чудес» / В.В. Борисов. – Ленинград: Ленинградская типография № 4 Главполиграфпрома, 1965. – 40 с.
7. Бутов, И.С. Ареал чудес: волны обновлений икон в XIX – первой половине XX века: монография / И.С. Бутов. – Минск: Колорград, 2018. – 168 с.
8. Бутов, И.С. Материалы о распространении «святых писем» в БССР в 1930-е – 1950-е гг. XX века / И.С. Бутов // Живая старина. – 2018. – № 1. – С. 17–20.
9. Бутов, И.С. Нерукотворные изображения на религиозную тему, возникшие на оконных стеклах: распространение и фиксация рассказов на территории Беларуси / И.С. Бутов // Религиоведение. – 2020. – № 3. – С. 36–41.
10. Бутов, И.С. Чудеса «Святой ямы» и другие массовые видения на религиозные темы на территории Беларуси / И.С. Бутов // Социальная антропология города: материалы Междурнар. науч. конф. (г. Санкт-Петербург, 26 марта 2020 г.). – СПб.: Свое издательство, 2020. – С. 149–167.
11. Ведміцький, Ол. «Свята криниця» / Ол. Ведміцький // Правда Прилукини. – 1923. – 7 сентября (№ 54). – С. 3.
12. Витютин, С.Н. Святой колодец: история и реальность [Электронный ресурс] / С.Н. Витютин // Сайт села Шапкино. – URL: <http://shapkino.ru/375-1/6238-283> (дата обращения 18.12.2009).
13. Власова, О.Е. Деятельность партийных организаций Среднего Поволжья по атеистическому воспитанию трудящихся (1928–1937 гг.): дис. ... канд. ист. наук / О.Е. Власова. – М., 1984. – 219 с.
14. Дописи. (Од власних кореспондентів) // Рада. – 1909. – 12 (25) липня (№157). – С. 3–4.
15. З Волині. Криниця // Рада. – 1910. – 29 січня (№ 23). – С. 3.
16. Из дневника священника Константина Пархоменко [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия «Азбука веры». – URL: <https://azbyka.ru/parkhomenko/iz-dnevnikasyashhennika.html>. (дата обращения 29.12.2008).
17. Калевіч, Г. Свята крыніца / Г. Калевіч // Ave Maria. – 2006. – № 9 (137). – С. 25–26.
18. Лаврик, Г.В. Правове регулювання свободи совісті, віросповідання і діяльності релігійних організацій у радянській Україні (1919–1929 рр.): дис. ... д-ра юрид. наук / Г.В. Лаврик. – Київ: Нац. ун-т внутр. справ, 2008. – 495 с.
19. Любимова, Г.В. Сибирская традиция почитания святых мест в контексте народной исторической памяти / Г.В. Любимова // Studia methologica slavica. – 2013. – XVI. – С. 27–45.
20. Мордвинов, С.В. Русская православная церковь на Нижней Волге и Дону в 1941–1953 гг.: возрождение социокультурных традиций: дис. ... канд. ист. наук / С.В. Мордвинов. – Волгоград: Волгогр. гос. мед. ун-т, 2014. – 308 с.
21. Народная демонология Польесья: публикация текстов в записях 80–90-х гг. XX века / под ред. Л. Н. Виноградовой, Е. Е. Левкиевской. – М.: Рукописные памятники Древней Руси, 2012. – Т. 2. – 800 с.
22. Нечай. Сафатова долина / Нечай // Радянське село. – 1925. – 12 июля (№ 84). – С. 8.
23. Новоселов, М.А. Догмат и мистика в Православии, Католичестве и Протестантизме / М.А. Новоселов. – М.: Лепта, 2004. – 384 с.
24. Садырова, М.Ю. Религия и церковь в повседневной жизни русского крестьянства в конце XIX – первой трети XX вв. (по материалам Пензенской и Саратовской губерний): дис. ... канд. ист. наук / М.Ю. Садырова. – Пенза: Сам. гос. ун-т, 2010. – 276 с.
25. «Свята криниця» поширює сифіліс // Червоний степ. – 1924. – 4 декабря (№ 99). – С. 2.

26. «Совершенно Секретно»: Лубянка – Сталину о положении в стране (1922–1934 гг.). – Москва: ИРИ, 2002. – Т. 3: 1925 год. – 495 с.
27. Струполева, Н.С. Православные приходы Ставрополя и Кубани в 40-е гг. XIX – начале XX вв.: социальные функции и духовная жизнь: дис. ... канд. ист. наук / Н.С. Струполева. – Ставрополь: Ставроп. гос. ун-т, 2007. – 231 с.
28. Целебная криничка // Коммунист. – 1924. – 29 августа (№197). – С. 2.
29. Чудеса истинные и ложные / Под ред. А. В. Московского. – М.: Даниловский благовестник, 2012. – 623 с.
30. Шишаков, В.А. Поговорим о религии / В.А. Шишаков. – М.: Изд-во социально-экон. лит-ры, 1960. – 112 с.
31. «Явленная икона» // Утро. – 1913. – 2 июня (№ 1981). – С. 9.
32. Ярославский, Е. На анти-религиозном фронте. Сб. статей, докладов, лекций, циркуляров за пять лет (1919–1924) / Е. Ярославский. – М.: Красная новь, 1924. – 288 с.
33. Federowski, M. Lud białoruski na Rusi Litewskiej. Materiały do etnografii słowiańskiej zgromadzone w latach 1877–1893 / M. Federowski. Kraków, 1902. – Т. II. – Cz. 1. – Ss. XXXII, 358.
34. Houran, J. Diary of events in a thoroughly unhaunted house / J. Houran, R. Lange // Percept Mot Skills. – 1996. – 83(2). – P. 499–502.

Текст поступил в редакцию 18.06.2021.  
Принят к публикации 20.10.2021.  
Опубликован 23.12.2021.

<sup>1</sup> Одно из распространённых названий р. Западная Березина.

<sup>2</sup> НАРБ (Национальный архив Республики Беларусь). Ф. 4. Оп. 62. Д. 68. Л. 486–488.

<sup>3</sup> Более подробно автор осветил эту историю на конференции в г. Изборске 20–21 ноября 2019 г.

<sup>4</sup> ЗГАБ (Зональный государственный архив г. Барановичи). Ф. 477. Оп. 1. Д. 10. Л. 1–2; НАРБ. Ф. 4. Оп. 62. Д. 68. Л. 486–488.

<sup>5</sup> ЗГАБ. Ф. 477. Оп. 1. Д. 10. Л. 1–2.

<sup>6</sup> У авторов неверно указано Могилёвского округа [Алексеев, Шишаков, 1930, 18].

<sup>7</sup> Сейчас Свислочского р-на Гродненской обл.

<sup>8</sup> Ныне село в Эртильском р-не Воронежской обл.

<sup>9</sup> Ныне село в Мордовском р-не Тамбовской обл.

<sup>10</sup> Согласно примечанию, написана не ранее 1 июня 1924 года.

<sup>11</sup> У автора неверно указано «Сине-Сипяговсоком».

<sup>12</sup> Сейчас указана как Николо-Березовка.

<sup>13</sup> ERA, Vene 8. 237/240 (171); ERA, Vene 9. 291/3 (352).

<sup>14</sup> Ныне станица в Каневском р-не Краснодарского края.

<sup>15</sup> Обычно духовную прелесть делят на три типа – мнение, мечтание и «мнимое отсутствие страстей». Описываемые случаи больше относятся к мечтанию, когда человеку могут приходиться «ложные душевные переживания», и как следствие, у человека могут быть зрительные, слуховые, обонятельные галлюцинации [Новоселов, 2004, 308–324].

<sup>16</sup> Под празднествами здесь понимаются состоявшиеся летом 1903 года, после признания старца Серафима святым и открытия его мощей, «Саровские торжества». Доктор Никитин на месте изучал кликуш, бывших в Сарове.

<sup>17</sup> Более подробно см. [Московский, 2012, 33–34].

## References

1. Alekseev I., Shishakov V. *Kulackie okopy* [Kulak's Trenches]. Moscow, 1930, 55 p. (in Russian).
2. Allenov A.N. *Vlast' i cerkov' v russkoj provincii v 1917–1927 gg.: na materialah Tambovskoj gubernii* [Power and the Church in the Russian province in 1917–1927: on the materials of the Tambov province, Ph.D. Thesis in Philosophy]. Tambov, 336 p. (in Russian).
3. Antosha Ko. *Selyans'ka Pravda* [Peasant Truth]. 1925, no. 64, p. 3 (in Russian).
4. Berelovich A., Danilov V. (ed.) *Sovetskaja derevnja glazami VChK-OGPU-NKVD. Dokumenty i materialy* [Soviet village through the eyes of the VChK-OGPU-NKVD. Documents and materials]. Moscow, 2000, vol. 1, 861 p.; vol. 2, 1166 p. (in Russian).
5. Behterev V.M. *Vnushenie i ego rol' v obshhestvennoj zhizni* [Suggestion and its role in public life]. St. Petersburg, 1903, 144 p. (in Russian).
6. Borisov V.V. *Chudes bez «chudes»* [Miracles without «miracles»]. Leningrad, 1965, 40 p. (in Russian).
7. Butov I.S. *Areal chudes: volny obnovlenij ikon v XIX - pervoj polovine XX veka: monografija* [Areal of Miracles: Waves of Renewal of Icons in the 19th – First Half of the 20th Centuries: Monograph]. Minsk, 2018, 168 p. (in Russian).
8. Butov I. S. *Zhivaya starina* [Living antiquity]. 2018, no. 1, pp. 17–20 (in Russian).
9. Butov I.S. *Religiovedenie* [Study of Religion]. 2020, no. 3, pp. 36–41 (in Russian).



10. Butov I.S. *Social'naja antropologija goroda: mat-ly Mezhdurnar. nauch. konferencii (g. Sankt-Peterburg, 26 marta 2020)* [Social anthropology of the city: materials of Mezhdurnar. scientific conferences (St. Petersburg, March 26, 2020)]. St. Petersburg: Svoe izdatel'stvo, 2020, pp. 149–167 (in Russian).
11. Vedmits'kii OI. *Pravda Prilukshchini* [The truth of Prilukshchyna]. 1923, no. 54, p. 3 (in Russian).
12. Vitjutin S.N. *Svjatoj kolodec: istorija i real'nost'* [Holy well: history and reality]. Available at: <http://shapkino.ru/375-1/6238-283> (accessed on: 18.12.2009) (in Russian).
13. Vlasova O.E. *Dejatel'nost' partijnyh organizacij Srednego Povolzh'ja po ateisticheskomu vospitaniju trudjashhihsja (1928–1937 gg.)* [Activity of party organizations of The Middle Volga region on atheistic education of workers (1928–1937)]. Ph.D. Thesis in Philosophy]. Moscow, 1984, 219 p. (in Russian).
14. *Rada* [Rada]. 1909, no. 157, pp. 3–4 (in Russian).
15. *Rada* [Rada]. 1910, no. 23, p. 3 (in Russian).
16. *Pravoslavnaja jenciklopedija "Azbuka very"* [Orthodox encyclopedia "The ABC of Faith"]. Available at: <https://azbyka.ru/parkhomenko/iz-dnevnik-svyashhennika/7> (accessed on: 29.12.2008) (in Russian).
17. Kalevich G. *Ave Maria* [Ave Maria]. 2006, no. 9 (137), pp. 25–26 (in Russian).
18. Lavrik G.V. *Pravove reguljuvannja svobodi sovisti, virospovidannja i dijaj'nosti religijnih organizacij u radjans'kij Ukraïni (1919–1929 gg.)* [Legal Regulation of freedom of conscience, religion and activity of religious organizations in Soviet Ukraine (1919–1929)]. Ph.D. Thesis in Philosophy]. Kiev, 2008, 495 p. (in Russian).
19. Ljubimova G.V. *Studia methologica slavica* [Studia methologica slavica]. 2013, XVI, pp. 27–45 (in Russian).
20. Mordvinov S.V. *Russkaja pravoslavnaja cerkov' na Nizhej Volge i Donu v 1941–1953 gg.: vozrozhdenie sociokul'turnyh tradicij* [Russian Orthodox Church on the Lower Volga and Don in 1941–1953: rebirth of socio-cultural traditions]. Ph.D. Thesis in Philosophy]. Volgograd, 2014, 308 p. (in Russian).
21. Vinogradova L.N., Levkievskaja E.E. (ed.) *Narodnaja demonologija Polesja: publikacija tekstov v zapisjah 80–90-h gg. XX veka* [Folk demonology of Polesie: publication of texts in records of the 80s and 90s of the 20<sup>th</sup> century]. Moscow, 2012, vol. 2, 800 p. (in Russian).
22. Nechai. *Radyans'ke selo* [Radyans'ka village]. 1925, no. 84, p. 8 (in Russian).
23. Novoselov M.A. *Dogmat i mistika v Pravoslavii, Katolichestve i Protestantizme* [Dogma and mysticism in Orthodoxy, Catholicism and Protestantism]. Moscow, 2004, 384 p. (in Russian).
24. Sadyrova M.Ju. *Religija i cerkov' v povsednevnoj zhizni russkogo krest'janstva v konce XIX - pervoj treti XX vv. (po materialam Penzenskoj i Saratovskoj gubernij)* [Religion and the church in everyday life of the Russian peasant in the end of the 19<sup>th</sup> – first third of the 20<sup>th</sup> century (based on materials from the Penza and Saratov provinces)]. Ph.D. Thesis in Philosophy]. Penza, 2010, 276 p. (in Russian).
25. *Chervonij step* [Red steppe]. 1924, no. 99, p. 2 (in Russian).
26. "Sovershenno Sekretno": *Lubjanka – Stalinu o položenii v strane (1922–1934 gg.)* ["Top Secret": Lubyanka – to Stalin on the situation in the country (1922–1934)]. Moscow, 2002, Vol. 3, 495 p. (in Russian).
27. Strupoleva N.S. *Pravoslavnye prihody Stavropol'ja i Kubani v 40-e gg. XIX – nachale XX vv.: social'nye funkcii i duhovnaja zhizn'* [Orthodox parishes of Stavropol and Kuban in the 40s of the 19<sup>th</sup> century – early 20<sup>th</sup> century: social functions and spiritual life. Ph.D. Thesis in Philosophy]. Stavropol', 2007, 231 p. (in Russian).
28. *Kommunist* [Kommunist]. 1924, no. 197, p. 2 (in Russian).
29. Moskovskij A.V. (ed.) *Chudesa istinnye i lozhnye* [True and false miracles]. Moscow, 2012, 623 p. (in Russian).
30. Shishakov V.A. *Pogovorim o religii* [Let's talk about religion]. Moscow, 1960, 112 p. (in Russian).
31. *Utro* [Morning]. 1913, no. 1981, p. 9 (in Russian).
32. Jaroslavskij E. *Na anti-religioznom fronte. Sb. statej, dokladov, lekcij, cirkuljarov za pjat' let (1919–1924)*. [On the anti-religious front. Collection of articles, reports, lectures, circulars for five years (1919–1924)]. Moscow, 1924, 288 p. (in Russian).
33. Federowski M. *Lud bialoruski na Rusi Litewskiej. Materiały do etnografii słowiańskiej zgrupowane w latach 1877–1893* [Belarusian people in Lithuanian Russia. Materials for the Ethnography of Slovenian citizens in 1877–1893]. Kraków, 1902, vol. II, part 1, pp. XXXII, 358 (in Polish).
34. Houran J., Lange R. *Diary of events in a thoroughly unhaunted house. Percept Mot Skills*. 1996, vol. 83 (2), pp. 499–502.

Submitted for publication: June 18, 2021.

Accepted for publication: October 20, 2021.

Published: December 23, 2021.