



DOI: 10.22250/2072-8662.2019.4.44-54

Хижая Т.И.

*Владимирский государственный университет им. А.Г. и Н.Г. Столетовых
600000, Россия, г. Владимир, ул. Горького, 87
bobcat64@mail.ru*



Феномен сabbатариянства: сущность, разновидности, краткий очерк истории

Аннотация. Статья посвящена анализу сabbатариянства: уяснению содержания термина, выявлению типов данного феномена, а также изучению его истории. Актуальность работы обусловлена как нечёткостью определений исследуемого понятия, так и дефицитом трудов, уделяющих внимание сabbатариянству, в российском религиоведении. В процессе исследования автор приходит к заключению,

что термин «сabbатариянство» полисемантичен. Во-первых, он подразумевает особенное внимание к четвёртой заповеди Декалога в христианской традиции, в которой, начиная с эпохи ранней Церкви, встречаются разные практики празднования первого или/и седьмого дня недели на Востоке и Западе христианского мира. Во-вторых, сabbатариянскими именуются специфические религиозные движения, возникавшие в Европе в эпоху Нового времени и генетически связанные с Реформацией. Автор разделяет их на христианские и иудаизирующие, отмечая при этом сложность, а в некоторых случаях – и невозможность осуществления данной дифференциации. Среди движения первого типа, в свою очередь, выделяются сabbатарияне первого дня, не составившие самостоятельного религиозного движения, и сabbатарияне седьмого дня, образовавшие отдельные протестантские конфессии. Ко второму классу относятся течения, ориентирующиеся в той или иной степени на ветхозаветные тексты. Анализ истории иудействующих эволюирует от антитринитарного направления внутри протестантизма к ортодоксальному иудаизму. Статья является первой попыткой специального исследования феномена сabbатариянства в отечественном религиоведении. Его результаты значимы для понимания истории Реформации, различных религиозных направлений внутри последней (в особенности радикальных), а также взаимоотношений христианства и иудаизма.

Ключевые слова: сabbатариянство, сabbатарияне первого дня, сabbатарияне седьмого дня, иудействующие, субботники, Реформация, ультрарадикальный, Матиас Вез-Глириус, Андраш Йоши, Шимон Печи

Tatiana I. Khizhaya

*Vladimir State University n.a. Alexander and Nikolay Stoletovs
87 Gorkogo str., Vladimir, Russia, 600000
bobcat64@mail.ru*

The Phenomenon of Sabbatarianism: Nature, Types, and Brief History

Abstract. The article focuses on the analysis of Sabbatarianism, i.e. on clarifying the meaning of the term, identifying various kinds of this phenomenon, as well as researching its history. The topicality of the work stems from both uncertainty of the definitions of the concept under consideration and the lack of works in Russian religious studies that deal with the problem of Sabbatarianism. During the study the author comes to the conclusion that the term “Sabbatarianism” is polysemantic. First, it implies special attention to the fourth commandment of the Decalogue in the Christian tradition, in which, since the period of the early Church, there were different practices of observing the first and/or the seventh day of the week in the East and West of the Christian world. Second, we call Sabbatarian specific religious movements that emerged in Europe during the Modern Era and had genetic connection with the Reformation. The author divides them into Christian (Protestant) and Judaizing, noting the challenge and even the failure of differentiating between both in some cases. The first type is subdivided, in turn, into the First-day Sabbatarian, who did not constitute a particular religious movement, and the Seventh-day ones, who made up separate Protestant denominations. The second

type includes sects that are guided to varying degrees by the Old Testament texts. The study of the Judaizers' history reveals that their genesis is correlated to the Radical Reformation. They arose among the Anabaptists, Unitarians and Puritans, forming an ultraradical stream in the religious scene of the Modern Era. At the same time, these movements were often millenarian. The most vivid model of Judaizing Sabbatarianism was the phenomenon of Transylvanian Sabbath keepers, who evolved from the Protestant Anti-Trinitarians to the Orthodox Jews. The paper is the first attempt at a special research on the phenomenon of Sabbatarianism in Russian religious studies. Its results are significant for understanding the history of the Reformation, various religious trends within the latter (especially radical), as well as the relationship between Christianity and Judaism.

Key words: Sabbatarianism, the First-day Sabbatarians, the Seventh-day Sabbatarians, Judaizers, Sabbath keepers, Reformation, ultraradical, Matthias Vehe-Glirius, Andreas Eössi, Simon Péchi

Термин «сabbатарианство», как правило, используется в научной литературе для обозначения разнообразных религиозных движений, возникших в эпоху Реформации. Некоторые словари и энциклопедии пытаются дать дефиницию данному феномену, однако объяснения, предложенные ими, столь различны, а иногда расплывчаты, что вызывают желание привести их в определённую систему. Пёстрая мозаика религиозных реалий, объединённых общим названием сabbатариан, побуждает разрабатывать их первичную классификацию, выделить основные виды и подвиды. Кроме того, крайний недостаток в отечественной науке работ, посвящённых сabbатарианским течениям, требует, для восполнения этой лакуны, реконструировать в самых общих чертах их историю на основании зарубежной историографии. Эти проблемы и побудили меня сделать попытку религиоведческого анализа данного явления, уделив, в соответствии с моими научными интересами, основное внимание, иудействующим движениям, как наименее известным.

Суббота и воскресенье в христианстве

Проблема сabbатарианства как религиозного феномена тесно связана с историей почитания субботы и воскресенья в христианской традиции. Оно базировалось на интерпретации заповеди Декалога о хранении субботы (Исх 20:8-10). В этом контексте можно говорить о сabbатарианстве *в широком смысле*: сabbатарианство (от лат. *sabbatarius* – субботний, блюститель субботы) – это подход в христианстве, настаивающий на соблюдении четвёртой (в католицизме и лютеранстве – третьей) заповеди Десятословия.

В раннехристианской церкви изначально праздновался и седьмой день иудейской недели, и первый («День Господень», день совершения Евхаристии), в который воскрес Христос. В отношении к последнему, как к абсолютно новому началу, выходящему христиан за рамки традиционной веры, наиболее ярко выразилось самосознание первоцеркви [Шмеман, 1993, 19–20]. Первый день также назывался восьмым днём (семядневной недели); его празднование стало трансцендированием времени, сознательным выходом за пределы седмицы, в которую вписаны человеческая жизнь и история, прообразом «будущего века» [Аверинцев, 2005, 356]. Со временем, по мере углубления полемики между иудаизмом и христианством, суббота, как символ иудейского закона, стала противопоставляться воскресенью, как явлению христианской благодати. Христианские писатели (Варнава, Тертуллиан) декларируют идею её отмены вместе с отказом от обрезания и принесения жертв. Во II в. воскресный день вытесняет субботу из богослужебной практики. Но в III в. появляется тенденция к выделению субботы из ряда обычных дней, которая приводит к одновременному почитанию к концу III – началу IV вв. в некоторых церквях двух дней недели [Скабалланович, 2004, 112–114]. При этом Лаодикийский собор 364 г. квалифицировал «празднование» субботы, т.е. отказ от работы в этот день, как ересь иудействования¹.

В настоящее время в православных литургических практиках суббота выделяется как особый, праздничный день² при безусловном приоритете воскресенья, а Эфиопская и Эритрейская Церкви сохраняют традицию почитания субботы наравне с воскресным днём. Для католицизма, с одной стороны, характерна длительная (до XVII в.) история соблюдения поста в субботу, как дня, в который у церкви был отнят её жених [Болотов, 1994, 334]. С другой стороны, Католическая Церковь проповедует концепцию замены ветхозаветной субботы христианским воскресеньем, исполнившим «духовный смысл иудейской субботы» [Катехизис, 2007, 147].

Таким образом, мы видим, что в эпоху первоначального христианства, а также в православной и католической традициях восприятие библейского установления о дне покоя было неоднозначным и меняющимся с течением времени.

Эпоха Реформации

Новый подход в отношении к библейскому предписанию появляется в период Реформации. Именно тогда возникает саббатарианство *в строгом смысле* данного слова. Его составляют религиозные движения и направления, зародившиеся в контексте протестантизма и предписывающие буквальное исполнение четвёртой заповеди Декалога. Они подразделяются на саббатариан первого дня (почитателей воскресенья) и саббатариан седьмого дня (чтущих субботу). Среди последних следует выделить, с одной стороны, разнообразные христианские деноминации, празднующие субботу, а с другой – иудаизантские дехристианизирующие течения, конструирующие свои религиозные представления и практики на основе Ветхого Завета; их маркёром является, в первую очередь, тщательное соблюдение закона о субботе.

Саббатариане-христиане

Саббатарианство первого дня не стало самостоятельным религиозным движением. Представители различных конфессий – пресвитериане, методисты, конгрегационалисты, баптисты – настаивали на буквальном исполнении библейского повеления, как вечного морального закона, на хранении святости воскресного дня по аналогии с соблюдением субботы в ветхозаветной традиции. Они призывали посвящать воскресенье богослужению и делам милосердия, отказывались в этот день от всех мирских занятий и развлечений. В эпоху ранней Реформации «воскресное саббатарианство» было особенно популярным среди английских и шотландских протестантов [Ball, 2015, 150–155]. Наиболее ярким его выражением являлись принятые в ряде западных стран т.н. «синие законы», которые ограничивали или полностью запрещали в воскресенье различные виды коммерческой, развлекательной и хозяйственной деятельности по религиозным мотивам.

К саббатарианам седьмого дня относятся те протестантские конфессии, которые отрицают традиционную практику празднования воскресенья и ориентируются на ветхозаветные предписания о святости субботы. В первую очередь, это баптисты седьмого дня и адвентисты седьмого дня. Оба течения указывают на неизменяемость Декалога, как фундаментального нравственного закона, и на практику субботствования в ранней Церкви. Они расценивают замену субботы воскресеньем влиянием языческой традиции поклонения солнцу [В начале, 1993, 217], заповедью «не от Бога», «воскресной ересью» [An address, 1843, 17, 23], «мошенничеством» папской власти [Уайт, 2011, 582]. В движении АСД суббота имеет сотериологическое и эсхатологическое значение; она считается святым и богослужбным днём и длится от вечера пятницы до вечера субботы. Адвентисты воздерживаются в субботу от обычных дел и развлечений, но осуществляют медицинскую и социальную помощь нуждающимся [В начале, 1993, 212–224].

В число христиан-саббатариан седьмого дня следует включить небольшие многочисленные общины пятидесятников, соблюдающих субботу, а также пятидесятническую Церковь истинного Иисуса (субботствующие пятидесятники).

Иудействующие саббатариане

Отдельную группу саббатариан составляют возникавшие в эпоху Реформации иудаизирующие религиозные движения, вектор развития которых был направлен в сторону предпочтения Ветхого Завета, а в ряде случаев – дехристианизации и усвоения традиции иудаизма.

Критика Католической Церкви, рационализм и усиленное внимание к Библии создали предпосылки для появления иудействующих в Европе Нового времени. Протестантизм стимулировал интерес к Ветхому Завету, на основе которого религиозные диссиденты начали конструировать религиозные представления и практики; важнейшим элементом последних стало почитание субботы. Представители таких течений нередко вступали в религиозные контакты с евреями.

В Англии большая, чем ранее, доступность Библии и развитие движения за соблюдение воскресного дня в конце XVI – начале XVII в. имели следствием появления сторонников почитания субботы. Наиболее известными деятелями английского

саббатарианства были пуританин Джон Траск (1585–1636) и англиканский епископ Теофилиус Брэберн (1590–1662). Они инициировали в среде английских протестантов споры о том, когда соблюдать седьмой день – в субботу или в воскресенье, ссылаясь на практику христианского почитания седьмого дня до середины IV в. [Ball, 2015, 137–139]. Странствующий проповедник Траск, первоначально строго придерживавшийся воскресного саббатарианства, впоследствии стал настаивать на необходимости буквального следования ветхозаветным заповедям. Он соблюдал субботу, некоторые диетарные предписания Закона Моисея и библейские праздники [Hessayon, 2011; Orr, <https://archive.gci.org/articles/from-sunday-to-sabbath-the-puritan-origins-of-modern-seventh-day-sabbatarianism/>]. В 1618 г. он был арестован, подвергнут телесному наказанию, пригвождён к позорному столбу и приговорён к пожизненному заключению и крупному денежному штрафу. В тюрьме он предпочёл отказаться от мясной пищи, чтобы не есть свинины. В 1620 г. Траск отрёкся от своих воззрений в «Трактате освобождения от иудаизма» и получил свободу. Двое из его последователей – жена Дороти и Р. Хебдон, не отказавшиеся от своих убеждений, закончили жизнь в тюрьме. В течение 25 лет заключения Дороти не принимала пищи, запрещённой Законом Моисея [Orr, <https://archive.gci.org/articles/from-sunday-to-sabbath-the-puritan-origins-of-modern-seventh-day-sabbatarianism/>].

Учение Траска не поддаётся чёткому выяснению по причине отсутствия источников, которые исходили бы из среды нонконформистов. Траск будто бы выступал за соблюдение верующими ветхозаветных опресночных дней и считал, что христиане, «подданные Его Величества, немногим лучше евреев» [Orr, <https://archive.gci.org/articles/from-sunday-to-sabbath-the-puritan-origins-of-modern-seventh-day-sabbatarianism/>].

Движение английских субботников было связано с идеями лоллардов, Людей «пятой монархии», баптистов, партикулярных баптистов, разделявших кальвинистское учение о предопределении. Общины саббатариан находились на всей территории Англии, включая Лондон, а также в Ирландии; их идеи занимали умы многих образованных людей начала XVII в. Упадок саббатарианства происходил одновременно с кризисом движения нонконформистов в Англии. Несмотря на преследования, общины английских субботников продолжали существовать до XVIII в. [Ball, 2015, 155].

Почитание субботы обнаружили в XVI – начале XVII вв. некоторые голландские анабаптисты-менониты, анабаптисты-субботники Моравии, Южной Германии и Верхней Австрии [Hasel, 1967; Rothkegel, 2013]. Видными представителями немецкого субботничества XVI в. были Освальд Глайт и Андреас Фишер, исповедовавшие анабаптистские и хилиастические взгляды. Освальд Глайт придавал празднованию седьмого дня важнейшее сотериологическое и эсхатологическое значение, как категорической моральной (а не ритуальной) заповеди, и знаку Второго пришествия Мессии [Hasel, 1967, 7, 16]. Его единомышленник, Андреас Фишер, продвинулся дальше, встав во главе радикальной саббатарианской общины. Её члены практиковали обрезание как символ признания Ветхого Завета, который Бог заключил с человечеством на вечные времена. Фишер был убеждён, что спасение пришло от евреев, с которыми христианам следует сблизиться. Он считал иудаизм и христианство равными по достоинству религиями, между которыми есть много общего с богословской точки зрения. Иисус, согласно его доктрине, не Бог, а страдающий человек. В 1540 г. Фишер был арестован и казнён [Beck, 2000, 42–43].

Реформация породила похожий феномен и в Речи Посполитой. О польских иудействующих сообщают авторы XVI–XVII вв.: А. Любенецкий, С. Решка, Б. Герберст, К. Красиньский, К. Хельвиг, М. Чеховиц. Иудазантов, не составивших цельного движения, объединял антиринитаризм, празднование субботы, соблюдение некоторых пищевых запретов Ветхого Завета, а также религиозные контакты с евреями [Шпирт, 2003, 124–125].

Трансильванские саббатариане

Наиболее ярким среди подобного рода феноменов является движение трансильванских саббатариан – сомбатосок (венг. Szombatosok – субботники). Это ультрарадикальное религиозное течение, возникшее среди венгров Трансильвании

во второй половине XVI в. Его появление следует рассматривать в контексте процессов, происходивших в Европе этого периода, в первую очередь, Реформации, породившей множество религиозных направлений. Уникальное разнообразие и толерантность стали характерной чертой религиозного мира Трансильвании – автономного княжества, номинально входившего в состав королевства Венгрия и зависимого от Османской империи. В течение определённого периода регион находился вне контроля католической власти, что способствовало распространению различных протестантских течений. Первый князь Трансильвании Янош II Жигмонд Запольяи принял Тордайский эдикт (1568) – первый декрет религиозной свободы в современной истории Европы, и поддержал создание Унитарианской церкви Трансильвании. Четыре конфессии (католицизм, лютеранство, кальвинизм, унитарианство) пользовались исключительной свободой в княжестве; между ними проводился открытый диалог. Другие вероисповедания, включая православных, евреев и мусульман, были терпимыми. Таким образом, была подготовлена благоприятная почва для многообразия религиозных идей и движений [Szegedi, 2009].

Истоки венгерского субботничества восходят к учению антитринитаризма, возникшего в раннепротестантской Европе, а именно к доктринам Мигеля Сервета и Фауста Социна. Они были распространены в Трансильванском княжестве выдающимися представителями Радикальной Реформации XVI в. Якобом Палеологом, Иоаханнесом Зоммером, Адамом Неусером, Матиасом Вез-Глириусом [Rotaru, 2013, 317–319], а впоследствии получили развитие благодаря деятельности крайних унитариев Трансильвании, в особенности Ференца Давида, ставшего основателем и епископом Унитарианской Церкви. После разделения унитарийского движения в Трансильвании на старых (радикальных) и новых (умеренных) унитариев, возглавляемых, соответственно Ф. Давидом и Дж. Бландрата (придворным врачом князя Яноша II), сторонники Давида создали своё сообщество, в недрах которого и зародилось течение саббатариан. Ф. Давид, последователи которого были известны как онадоранты (т.е. не поклоняющиеся Христу), был обвинён в иудаизанстве и приговорён к пожизненному тюремному заключению [Dan, 1982, 127–146].

Исключительная роль в генезисе движения сомбатозок принадлежит Матиасу Вез-Глириусу (1545–1590) – немецкому мыслителю-антитринитарию; его можно считать «апостолом» саббатарианства в Трансильвании. Около 1580 г. он опубликовал в Германии работу под названием «Маттания» («Дар Бога»), в которой изложил свою доктрину. Глириус проповедует в этом сочинении следующие идеи:

- онадорантизм – отрицание божественности Христа, отказ от его почитания и поклонения ему;
- приоритет Ветхого Завета над Новым, который не имеет божественного происхождения (кроме Апокалипсиса);
- представление о Христе как еврейском Мессии, который не дал нового Закона, но принёс язычникам лишь обещание спасения;
- неотменимость Моисеева Закона;
- признание ценности иудейской традиции – талмудической и постталмудической;
- хилиазм, вера земное царство, которое Христос установит после Второго Пришествия.

С точки зрения немецкого богослова, христианство должно практически совпадать с иудаизмом, отличаясь от него признанием мессианского достоинства Христа и верой в его Второе Пришествие [Dan, 1982, 65– 26].

Преследуемый в Германии за свои радикальные воззрения, М. Глириус отправился в Трансильванию, где распространил свои идеи. В 1578 г. он прибыл в г. Коложвар в качестве гостя Ф. Давида и проявил большую общественную активность. Там он возглавил унитарийскую школу, обнаружив обширные познания в еврейском языке, талмудической литературе и иудейской экзегезе. В 1579 г. городской совет лишил Глириуса его должности, как сторонника Давида, арестованного и находящегося в заключении. Он покинул Трансильванию, оставив в Коложваре копию своего труда [Rotaru, 2013, 318–320]. Венгерский историк Р. Дан убедительно доказал, что 16 пунктов обвинений против Ф. Давида, распространённые

Дж. Бландрата с целью его компрометации, были ему ложно приписаны. На самом деле это были тезисы Глириуса, которые и легли в основу венгерского саббатарианства [Dan, 1982, 127–146].

Движение сомбатожок возникло в период правления принявшего унитарную веру князя Яноша II Запольяи. Ранний этап его существования связан с деятельностью местных интеллектуалов-унитариев, принадлежавших к венгерской культуре и знати Трансильвании. Наиболее известными среди них являются: крупный землевладелец Андраш Йоши, унитарийский проповедник Андраш Эрдеди, лидер политической оппозиции Янош Геренди, военачальник Фаркаш Корниш, унитарийский богослов и поэт Миклош Богати, министр Бенедек Овари.

В 1580 г. М. Богати, преемник Глириуса в должности главы унитарийской школы, написал первый богословский саббатарианский трактат «De Lege thesis XX» (О законе [Моисея] в 20 тезисах), в котором он утверждал, что не существует «свободы от закона», а заповеди Ветхого Завета должны рассматриваться всеми христианами как обязательные для исполнения. Для правильного понимания и соблюдения библейских предписаний следует ориентироваться на раввинистический опыт.

В начале 1580-х гг. взгляды М. Богати были усвоены Я. Геренди, последователем Я. Палеолога и покровителем субботников, а впоследствии саббатарианскими идеями были охвачены другие представители образованных кругов Трансильвании [Rotaru, 2013, 319].

Андраш Йоши (András Eössi), долгое время ошибочно считавшийся в историографии основателем движения, стал идеологом общины саббатариан во второй половине 1580-х гг. Согласно источникам, он проповедовал среди простолюдинов, толкуя соответствующие отрывки из Библии. Вдохновлённый идеями Глириуса, Йоши утверждал, что Христос сидит на небесах одесную Отца и придёт на землю второй раз, чтобы править в Иерусалиме. Он разделял убеждение немецкого богослова о превосходстве Ветхого Завета над Новым и относил протестантский принцип спасения верой только к апостольскому веку. Проповедник предсказывал земное царствование Христа, описывая его так, как оно было изображено Глириусом в его работе «Маттания». Йоши стал автором множества трактатов, молитв и гимнов [Dan, 1982, 154–164].

В относительно короткий период времени (1570–1628) количество саббатариан достигло приблизительно 25 000 [Rotaru, 2013, 317]. Субботнические общины появились в более чем 40 деревнях. В этническом отношении большинство сомбатожок были секеями (секлерами) – представителями субэтнической группы внутри венгерского народа. Имения нескольких секейских баронов стали прибежищем саббатарианских идей. Лидерами и вдохновителями движения были представители социальных верхов, но впоследствии оно распространилось по преимуществу среди крестьянства.

С конца XVI в., после прихода к власти представителей новой династии, католиков Батори, против субботников были организованы репрессии. В 1595 г. при князе Жигмонде Батори Государственное собрание Трансильвании приняло антисаббатарианский закон. Следующий правитель княжества, православный Михай Храбрый издал указ о наказании сектантов и конфискации их владений (1600). Их книги и рукописи были сожжены. Аналогичный акт был принят в 1607 г. при Жигмонде Ракоци. Три года спустя в княжение Габриэля Ракоци Государственное собрание предписало наказать «многочисленных лиц в стране, которые следуют иудейской вере и иудейским обрядам и произносят богохульства» [Bacher, 1890, 476]. В 1618 г. князь Габор Бетлен также представил парламенту закон против иудействующих. И впоследствии разрабатывались новые меры, направленные против имущества, свободы и жизни венгерских субботников. Постоянное повторение репрессивных законов свидетельствовало об их неэффективности, а также о том, что они не всегда исполнялись. Преследования только усиливали религиозную ревность диссидентов. Саббатариане г. Тыргу-Муреш, питая надежду на то, что турки смогут помочь утверждению «истинной веры», отправили письмо османскому адмиралу Синану-паше, воевавшему с Жигмондом Батори. В письме они заявляли, что «подобным образом (т. е. как турки – Т.Х.) не употребляя свинину и признавая единство Бога,

они пришли к заключению, что так более продолжаться не может и Бог передаст власть могущественному императору Турции и его народу». Письмо было перехвачено, а его отправители подверглись наказанию или были вынуждены спастись бегством [Bacher, 1890, 477].

Доктрина сомбатозок находила приверженцев исключительно среди секеев. В большинстве случаев неопиты рекрутировались из Унитарной Церкви, но некоторые обращались из общины кальвинистов, например, жители г. Тыргу-Муреш. Большое число последователей субботнического учения обрело на территориях, соседствовавших с владениями А. Йоши. Оно распространялось главным образом в деревнях, однако религиозные диссиденты присутствовали и в городах, и даже за пределами Трансильвании [Attila, 2009, 9]. Это были земледельцы, ремесленники, представители всех слоёв дворянства и даже обладатели высших государственных должностей. К последним в первых десятилетиях XVII в. принадлежали придворный проповедник Альвинци, канцлер Шимон Печи и др.

Несмотря на стремительный рост движения, субботники этой эпохи не создали конгрегаций и не имели официального духовенства. Тогда, как и впоследствии, наиболее ревностные и обладающие знаниями члены общины исполняли функции проповедников и руководителей хоров. Первый съезд саббатариан, организованный с целью унификации религиозных обрядов, был тайно проведён в 1606 г. [Bacher, 1890, 477–478]. Сектанты строили свои религиозные практики на основании Ветхого Завета: отмечали библейские праздники, следовали (хотя и не полностью) пищевым предписаниям Пятикнижия, строго соблюдали субботний день, но при этом не совершали обрезания.

Официальный разрыв отношений между саббатарианами и унитариями произошёл в 1618 г., когда унитарное руководство отлучило «еретиков» от церкви, членами которой субботники ощущали себя до той поры [Bacher, 1890, 478].

Исключительную роль в эволюции движения в сторону иудаизма сыграл Шимон Печи (Simon Péchi), приёмный сын А. Йоши, его наследник и канцлер Трансильвании, сделавший блестящую карьеру в период правления князя Габора Бетлена. Он тайно субботствовал под маской унитария. В 1621 г. Печи был арестован по политическим мотивам и содержался под стражей три с половиной года. Получив свободу, он полностью отошёл от дел и жил, посвятив всё своё время и способности принятой им конфессии.

В это время благодаря указу Габора Бетлена от 1623 г., гарантировавшему евреям свободу вероисповедания и разрешавшему торговлю по всему княжеству, усиливается приток сефардов из Османской империи в Трансильванию. Контакты саббатариан с евреями стимулировали влияние иудейской традиции на развитие религиозного течения. Это хорошо видно из рукописей Печи, анализ которых указывает, что в распоряжении лидера саббатариан имелись издания и переводы Библии, талмудических произведений, экзегетические труды средневековых еврейских авторов, различные сочинения, посвящённые ритуалам и этике иудаизма. Сам Печи открыто общался с евреями, вёл свой дом на еврейский манер, строго соблюдал субботу вместе с домочадцами, не позволяя при этом зависимым от него людям работать по воскресеньям. Он устроил синагогу, где каждую субботу проводилась служба и читались отрывки из Торы [Bacher, 1890, 478–481].

Ш. Печи известен своей активной литературной деятельностью; его основным трудом является сборник молитв и обрядов, извлечённых им из различных иудейских источников. С этого времени религиозные практики сомбатозок, не имевшие до этого чёткого оформления, но базировавшиеся на ветхозаветных текстах, конструировались на фундаменте иудаизма. Молитвенник Ш. Печи (1 пол. XVII в.) и другие более поздние сочинения саббатариан несут на себе печать раввинистической традиции. Они содержат переводы на венгерский язык разнообразных произведений талмудической и постталмудической литературы [Bacher, 1890, 487–492]. Именно Печи элиминировал из саббатарианского учения представление об Иисусе как Мессии [Dan, 1982, 173].

Жёсткие меры были предприняты против субботников в период правления князя Дьердя I Ракоци в 1635 и 1638 г. Был установлен крайний срок (Рождество

1635 г.) для перехода сектантов в одну из четырёх привилегированных конфессий христианского княжества. Верующие были подвергнуты пыткам, а их священные книги и имущество конфискованы. Обвинённые в иудаизме были отправлены в тюрьмы, но только один смертный приговор был приведён в исполнение. Печи был приговорён к лишению жизни и собственности. Проведя некоторое время в заключении, он был отпущен на свободу под залог при условии отречения от саббатарианской веры. Последние годы своей жизни вождь субботников провёл в оставшейся у него после репрессий части имения, внешне сохраняя принадлежность к кальвинистской церкви. Он умер в 1643 г.

После смерти Дьердя I Ракоци преследование саббатариан продолжили его преемники. Члены богатых и уважаемых фамилий, исповедовавших субботническую веру, предпочли возвратить свои земельные владения, принимая одну из признанных конфессий княжества, главным образом – кальвинизм. Большая часть сектантов формально обратилась в протестантизм. Труды А. Йоши и Ш. Печи, вероучение и религиозные практики венгерских иудействующих stanovились всё менее известными. Движение локализовалось по преимуществу в границах территорий, примыкающих к резиденции двух упомянутых саббатарианских лидеров (Сент Эржебет), сохраняясь в среде сельского населения страны секеев. Его представители тайно придерживались иудаизантской доктрины, вдохновляясь примерами мученичества за веру. Их жизнь во многом напоминала практики анусим (марранов) в Испании.

Новый период гонений на сомбатозок последовал в начале XVIII в. после вхождения Трансильвании в состав католической Габсбургской монархии. Многие из сектантов, подвергавшихся конфискации имущества, эмигрировали в Турцию, другие, в особенности жители села Бёзёдуйфалу, формально переходили в католицизм, не оставляя при этом саббатарианство. Некоторые из подобных псевдокатоликов также впоследствии уезжали в Турцию, образуя там колонии субботников (например, в Эдирне) и обращаясь в иудаизм [Bacher, 1890, 482–483].

Отношение властей к сомбатозок было гораздо более жёстким, чем к евреям: несмотря на дискриминацию последних, иудаизм относился к числу терпимых конфессий. Субботники считались еретиками, свершившими непростительный грех отступления от христианства и взявшими на себя обязательства, предписанные евреям.

Реформы императора Иосифа II в области веротерпимости, расширявшие права протестантских и православных общин и снимавшие ограничения с иудеев, не улучшили положения венгерских последователей Моисеева закона. Новые судебные преследования стимулировали эмиграцию саббатариан и формальный переход саббатотствующих католиков в кальвинизм.

XIX в. стал для иудействующих секеев периодом расширения контактов с евреями, живущими поблизости от них, и дальнейшей эволюции движения в сторону ортодоксального иудаизма. Саббатариане всеми способами уклонялись от христианских практик, соблюдали еврейские законы о пище, сохраняли и копировали Книгу гимнов и особенно труды Ш. Печи.

Новая конституция Австро-Венгерской империи 1867 г. отменила все правовые ограничения для религиозных меньшинств, в том числе и для евреев. Это привело к открытому обращению в иудаизм части субботников, проживающих в селениях Бёзёдуйфалу и Надь-Эрни. Тем самым они нарушили закон, запрещающий отпадение из любой христианской конфессии в иудейскую религию. В венгерском парламенте прошли длительные и бурные дебаты по этому вопросу. И хотя этот казус вызвал тревогу властей, к прозелитам не были применены репрессивные меры. Министр по делам религий разрешил субботникам Бёзёдуйфалу переходить в иудаизм. В результате в деревне был проведён массовый гиюр для 105 членов общины под руководством ортодоксальных раввинов из Будапешта. Пять семей отказались принять новую веру, не желая изменять старой субботнической традиции.

Эти события привели к сосуществованию в Бёзёдуйфалу двух религиозных групп – саббатарианской и иудейской, последняя из которых стала первой еврейской общиной из новообращённых субботников. Богослужение в ней проходило на венгерском языке и иврите. Браки заключались только между членами общины. Обе

группы посещали одну синагогу, пользовались услугами одного шойхета (резника) и праздновали (с незначительными отличиями в практиках) одни и те же праздники. Остальным субботникам пришлось ждать ещё два года, чтобы получить свободу вероисповедания и возможность осуществить гиюр. Еврейские общины Венгрии продолжали поддерживать новообращённых Бёзёдуйфалу до начала XX в. Они посылали им раввинов и шойхетов, помогали ремонтировать общественные здания и покупать священные книги на иврите [Bacher, 1890, 482–487].

Вторая мировая война нанесла непоправимый удар общинам венгерских иудаизмов. В 1944 г. они были депортированы в Освенцим вместе с венгерскими евреями. Лишь 5 семей были спасены католическим священником Иштваном Радули, который убедил венгерскую жандармерию и СС, что они являются христианами. Саббатариане, отправленные сначала в гетто г. Тыргу-Муреш, а затем в Освенцим, погибли. Многие из оставшихся в живых эмигрировали в Израиль после войны. Число погибших, по приблизительным оценкам, равняется нескольким тысячам. С этого времени количество субботников-секеев стремительно сокращается. Этому способствовала индустриализация, вытеснявшая жителей Бёзёдуйфалу из их селения, а также обращение сомбатешок в христианские деноминации, ставшее реакцией на помощь местного духовенства в период Холокоста.

К 1989 г. в Трансильвании только часть населения Бёзёдуйфалу сохраняла приверженность доктрине саббатариан. В этом году в связи со строительством водохранилища власти по прямому указанию румынского диктатора Николае Чаушеску затопили долину, в котором находился последний оплот трансильванского субботничества. Жители деревни были переселены. Таким образом саббатарианское религиозное движение, просуществовавшее более 400 лет, практически исчезло из религиозного мира Трансильвании в последней четверти XX в.

По некоторым оценкам, несколько тысяч израильтян являются прямыми потомками венгерских субботников. Многие из них не имеют представления о своих корнях, а в семьях современных ультраортодоксальных евреев наличие в родословной представителей саббатариан скрывается [Fogelman, <https://www.haaretz.com/misc/writers/WRITER-1.4968576>].

Заключение

Мы можем констатировать, что термин «саббатарианство» обладает определённой полисемией. Он подразумевает и особенное отношение к четвёртой заповеди Декалога, и практики её соблюдения, и своеобразные религиозные движения, возникшие в эпоху Нового времени. Последние следует разделить на христианские (протестантские) и иудаизирующие. При этом необходимо учитывать, что граница между субботниками-христианами и иудействующими не является жёсткой. Порой трудно определить, к какому именно направлению следует отнести тот или иной феномен, меняющийся со временем, либо изначально неоднородный. Так, течение трансильванских саббатариан сначала было ответвлением внутри протестантизма, но впоследствии претерпело дехристианизацию и влияние иудейской традиции. В субботничестве немецких анабаптистов выделяются две тенденции: Андреас Фишер возглавил иудаизирующее направление, в то время как Освальд Глайт оставался на христианских позициях. Английское саббатарианство седьмого дня также было гетерогенным. Так, англичанин Теофилус Брэберн, требовавший почитания субботнего дня, был более «ортодоксален», нежели Джон Траск, демонстрировавший настойчивую ориентацию на предписания Моисеева Закона.

Как правило, иудаизантские саббатарианские движения возникали внутри радикального сегмента протестантизма – среди анабаптистов, унитариев и пуритан, представляя ультрарадикальную тенденцию эпохи Реформации. Нередко в них присутствовали хилиастические идеи. Наиболее колоритной моделью иудействующего саббатарианства стал феномен трансильванских сомбатешок. На протяжении 4 столетий своего существования секлерские субботники прошли длительный путь от протестантского течения к ортодоксальному иудаизму.

Трансильванским иудействующим типологически наиболее близки русские субботники. Но проблема сопоставления данных религиозных течений требует специального исследования.

Библиографический список

1. Аверинцев, С.С. Священное Предание Ветхого Завета в христианской перспективе / С.С. Аверинцев // Личность и традиция. Аверинцевские чтения. – Киев: Дух и литера, 2005. – С. 342–365.
2. Болотов, В.В. Лекции по истории древней церкви: в 4 т. / В.В. Болотов. – М.: Изд. Спасо-Преображенского Валаамского ставропигиального монастыря, 1994. – Т. 2. – 474 с.
3. В начале было Слово: Основы вероучения христиан адвентистов седьмого дня. – Заокский: Источник жизни, 1993. – 432 с.
4. Катехизис Католической Церкви: Компендиум. – М.: Культурный центр «Духовная библиотека», 2007. – 216 с.
5. Скабалланович, М. Толковый Типикон / М. Скабалланович. – М.: Изд. Сретенского монастыря, 2004. – 815 с.
6. Уайт, Е.Г. Великая борьба / Е.Г. Уайт; пер. с англ. – Заокский: Источник жизни, 2011. – 704 с.
7. Шмеман, А. Исторический путь православия / А. Шмеман [Репринт. изд.]. – М.: Паломник, 1993. – 387 с.
8. Шпирт, А.М. Ф. Социн, нонадорантизм, иудаизантизм и иудаизм: о «своём» и «чужом» в польской радикальной реформационной мысли 2-й половины XVI в. / А.М. Шпирт // Свой или чужой? Евреи и славяне глазами друг друга. – М.: Дом еврейской книги, 2003. – С. 105–131.
9. An address to the Baptist denomination of the United States on the observance of the Sabbath from the seventh-day Baptist general conference. – New York: T. Winchester, New world press, 1843. – 24 p.
10. Attila, G. On Transylvanian Jews. An outline of a common history / G. Attila // Working papers in Romanian minority studies. – Cluj-Napoca: Institutul pentru studierea problemelor minorităților naționale, 2009. – No. 17. – 43 p.
11. Bacher, W. The Sabbatarians of Hungary / W. Bacher // The Jewish quarterly review. – 1890. – Vol. 2. – No 4. – P. 465–493.
12. Ball, B.W. The roots of English Sabbatarianism / B.W. Ball // Grounds for assurance and hope: Selected biblical and historical writings of Bryan W. Ball. – Cooranbong: Avondale Academic Press, 2015. – P. 137–155.
13. Beck, J.S. The Anabaptists and the Jews: The example of Eatzer, Denck and the “Worms Prophets” / J. S. Beck. – Toronto: National library of Canada, 2000. – 174 p.
14. Dan, R.M. Vehe-Gliurius. Life and work of a radical Antitrinitarian with his collected writings / R.M. Dan. – Budapest; Leiden: Academiai Kiado; Brill, 1982. – 403 p.
15. Fogelman, S. Discovering Europe’s non-Jews who kept the faith [Электронный ресурс] / S. Fogelman. – URL: <https://www.haaretz.com/misc/writers/WRITER-1.4968576> (дата обращения 27.08.2019).
16. Hasel, G.F. Sabbatarian Anabaptists of the sixteenth century / G.F. Hasel // Andrews university seminary studies. – 1967. – Part 1. – № 5. – P. 101–121.
17. Hessayon, A. Jews and crypto-Jews in sixteenth and seventeenth century England / A. Hessayon // Cromohs. – 2011. – № 16. – P. 1–26.
18. Orr, R. From Sunday to Sabbath: The puritan origins of modern seventh-day Sabbatarianism [Электронный ресурс] / R. Orr. – URL: <https://archive.gci.org/articles/from-sunday-to-sabbath-the-puritan-origins-of-modern-seventh-day-sabbatarianism/> (дата обращения 19.07.2019).
19. Rotaru, I.-G. Promoters of the Sabbatarian ideas in the sixteenth century Transylvania / I.-G. Rotaru // Advanced research in scientific Areas. – December, 2, 2013. – No. 6. – P. 317–323.
20. Rothkegel, M. Anabaptist Sabbatarianism in 16th century Moravia / M. Rothkegel // Mennonite quarterly review. – 2013. – № 87. – P. 519–573.
21. Szegedi, E. The reformation in Transylvania / E. Szegedi // The history of Transylvania: (in 3 vols). – Cluj-Napoca: Center for Transylvanian studies, 2009. – Vol. II (from 1541 to 1711). – P. 229–240.

Текст поступил в редакцию 23.05.2019.

¹ 29 правило Лаодикийского собора.

² См. 65 апостольское правило: «если кто постится в воскресенье или в субботу, за исключением одной и единственной, то если это клирик, да будет низложен, а если мирянин, да будет отлучён».

References

1. Averincev S.S. *Lichnost' i tradiciya. Averincevskie chteniya* [Personality and tradition. Averintsev readings]. Kiev: Dukh i litera Publ., 2005, pp. 342–365 (in Russian).
2. Bolotov V.V. *Lekcii po istorii drevnej cerkvi* [Lectures on the history of the ancient church]. Moscow: Spaso-Preobrazhenskogo stavropigial'nogo monastyrya Publ., 1994, vol. 2, 474 p. (in Russian)
3. *V nachale bylo Slovo: Osnovy veroucheniya hristian adventistov sed'mogo dnya* [In the beginning was the Word: Seventh-day Adventist Christian doctrine]. Zaokskij: Istochnik zhizni, 1993, 432 p. (in Russian).
4. *Katekhizis Katolicheskoj Cerkvi: Kompendium* [Catechism of the Catholic Church: A compendium]. Moscow: Kul'turnyj centr «Duhovnaya biblioteka», 2007, 216 p. (in Russian).
5. Skaballanovich M. *Tolkovyy Tipikon* [Explanatory Typicon]. Moscow: Sretenskogo monastyrya Publ., 2004, 815 p. (in Russian).
6. Uajt E.G. *Velikaya bor'ba* [The Great Controversy]. Zaokskij: Istochnik zhizni, 2011, 704 p. (in Russian).
7. Shmeman A. *Istoricheskiy put' pravoslaviya* [The historical road of Eastern Orthodoxy]. Moscow: Palomnik, 1993, 387 p. (in Russian).
8. Shpirt A.M. *Svoj ili chuzhoj? Evrei i slavyane glazami drug druga* [Insiders or Aliens? Jews seen by slavs, slavs seen by jews]. Moscow: Dom evrejskoj knigi, 2003, pp. 105–131 (in Russian).
9. *An address to the Baptist denomination of the United States on the observance of the Sabbath from the seventh-day Baptist general conference*. New York: T. Winchester, New world press, 1843, 24 p. (in English).
10. Attila G. *Working papers in Romanian minority studies*. Cluj-Napoca: Institutul pentru studierea problemelor minorităților naționale, 2009, no. 1, 43 p. (in English).
11. Bacher W. *The Jewish quarterly review*. 1890. Vol. 2, no. 4, pp. 465–493 (in English).
12. Ball B.W. *Grounds for assurance and hope: Selected biblical and historical writings of Bryan W. Ball*. Cooranbong: Avondale Academic Press, 2015, pp. 137–155 (in English).
13. Beck J.S. *The Anabaptists and the Jews: The example of Eatzer, Denck and the "Worms Prophets"*. Toronto: National library of Canada, 2000, 174 p. (in English).
14. Dan R.M. *Vehe-Glirius. Life and work of a radical Antitrinitarian with his collected writings*. Budapest; Leiden: Academai Kiado; Brill, 1982, 403 p. (in English).
15. Fogelman S. *Discovering Europe's non-Jews who kept the faith*. Available at: <https://www.haaretz.com/misc/writers/WRITER-1.4968576> (accessed August 27, 2019) (in English).
16. Hasel G.F. *Andrews university seminary studies*. 1967, no. 5, pp. 101–121 (in English).
17. Hessayon A. *Cromoh*. 2011, no. 16, pp. 1–26 (in English).
18. Orr R. *From Sunday to Sabbath: The puritan origins of modern seventh-day Sabbatarianism*. Available at: <https://archive.gci.org/articles/from-sunday-to-sabbath-the-puritan-origins-of-modern-seventh-day-sabbatarianism/> (accessed July 19, 2019) (in English).
19. Rotaru I.-G. *Advanced research in scientific areas*. 2013, December, 2, no. 6, pp. 317–323 (in English).
20. Rothkegel M. *Mennonite quarterly review*. 2013, no. 87, pp. 519–573 (in English).
21. Szegedi E. *The history of Transylvania*. Cluj-Napoca: Center for Transylvanian studies, 2009, vol. II, pp. 229–240 (in English).

Submitted for publication on May 23, 2019.