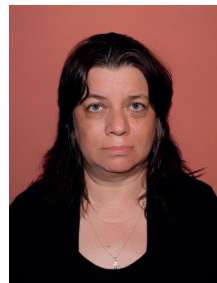




Тулянская Ю.Т.

Российские протестантские деноминации и кальвинизм: генезис баптизма

Аннотация. Для понимания генезиса российского баптизма важно определить степень влияния на это религиозное течение таких традиций, как православие, русское сектантство, западноевропейские традиции. Одним из источников российского баптизма является штунда. На основе анализа исторических событий автор заключает, что в российских баптистских общинах кальвинистское влияние проявлялось в форме наследия от лютеранских, менонитских и реформатских «корней». Отмечается связь современного баптизма с арминианством как более поздним ответвлением кальвинизма. В современном российском баптизме одно из проявлений кальвинистского влияния автор усматривает в сотериологических дискуссиях арминианских и кальвинистских богословов.



Ю.Т. Тулянская

Ключевые слова: протестантизм, баптизм, евангелизм, кальвинизм, арминианство, сотериология, меннониты, штундизм

Целью настоящей статьи является изучение генезиса российского баптизма и исследование степени влияния на это религиозное течение православия, русского сектантства и западноевропейских традиций.

Генезис любой протестантской общины восходит к одной из изначальных ветвей протестантизма – лютеранству, англиканству или кальвинизму. Одним из заметных явлений в этом ряду выступает течение менонитов. Как известно, протестантизм в России советского периода был представлен лютеранской церковью, церковью евангельских христиан, баптизмом (позже евангельские христиане и баптисты объединились в союз ЕХБ) и церковью пятидесятников (ХВЕ).

Одним из источников российского баптизма является штунда. Как известно, выделяются два основных направления штундизма. Первым из них была штунда пиетическая (кружок «Братство друзей Божиих»). К ней принадлежали выходцы из вюртембергских пиетистов, переселившихся из Германии в Причерноморье в 1817–1821 годы, в частности в колонии Рорбах и Вормс. Развитию пиетической штунды способствовал реформатский пастор Йоганн Бонкемпер, прибывший в Россию в 1824 году. Его последователи оставались в рамках как реформатских, так и лютеранских общин. Спецификой реформатской пиетистской составляющей этого движения является следующее, как указывает С.Н. Савинский: «Они назывались сепаратистами (выделившимися). Будучи недовольными греховной жизнью окружающих их людей, они стремились устроить на земле общество верующих, в котором «не существовало бы условий для греховной жизни», но обитала бы «правда Божия на земле». Поэтому значительная часть пиетистов (в том числе и пиетисты-сепаратисты) стали переселяться в большом количестве в другие страны, главным образом в северное Причерноморье, образуя свои колонии. Так образовались колонии Рорбах, Вормс, Нейгоффунг и другие. Эти переселения, побудительной причиной которых, в основном, были религиозные мотивы, составили вторую волну иммиграции в Россию»¹.

«Второй волной» было новопиетическое штундистское движение, возникшее в 50-е годы XIX века. Основателем этого движения был лютеранский проповедник Эдуард Вюст. Сторонники этого течения объединились в «вюстовские кружки»

История религии

и меннонитские ново pietические группы². Последние именовали себя «братскими меннонитами» в отличие от церковных меннонитов, принадлежащих к официальной общине. Ново pietические штундисты, в отличие от сторонников первой pietической штунды, сразу заявляли о выходе из общин и приходо (лютеранских и меннонитских).

Первые штундисты украинского происхождения, потом образовавшие свои сообщества, имели контакт с первой волной pietической штундой, их кружки также назывались «штунда» «по одинаковости благочестивых упражнений с немцами-штундистами из соседней колонии Рорбах», возглавлял которую реформатский пастор Карл Бонекемпер. Появились и украинцы ново pietического направления, под влиянием лютеранских ново pietических кружков. Они сразу заявили о своём выходе из православной церкви. Н.С. Савинский пишет: «В деревнях Карловке и Любомирке штундисты-украинцы возникли почти одновременно вследствие широкого евангельского пробуждения в духе нового pietизма, охватившего с 1859 года лютеран в колониях Новый и Старый Данциг. (...) После отмены крепостного права некоторые крестьяне Карловки состояли сезонными работниками у колонистов Старого Данцига. (...) В 1867 году образовалась община штундистов-малороссов ново pietического направления, члены которой сразу же отделились от православия. В деревне Любомирке первым штундистом из украинцев был Иван Рябошапка (1831–1900 гг.)», обратившийся к новому движению под влиянием жителя колонии Старый Данциг Мартина Гюбнера.

Переход к собственно баптизму знаменовался тем, что приверженцы ново pietических кружков вернулись к учению основателя меннонитов Менно и начали крестить не младенцев, а взрослых. «К 1867 году карловским и любомирским штундистам уже были понятны истины, к которым пришли несколько раньше бывшие лютеране Старого Данцига через «вюстовские братства» и ново меннонитское влияние. Начиная с 1864 года эти лютеране уже практиковали водное крещение по вере. (...) В 1867 году в Карловке и Любомирке, благодаря ревностной деятельности Ефима Цимбала, Трифона Хлыстуна, Ивана Рябошапки и Максима Кравченко, были организованы общины уже баптистского направления».

Как можно видеть, штундизм изначально был явлением мультиденоминационным, имея как лютеранские и меннонитские, так и реформатские (то есть кальвинистские) корни. Следует отметить, что меннонитство и кальвинизм объединяет общая позиция в отношении евхаристии, которая трактуется символически, как воспоминание о событии из жизни Иисуса Христа, способствующее возвышению и укреплению чувства веры, а не как таинство. Лютеранство же рассматривает хлеб и вино в «сущем» виде, но утверждает, что в них таинственным и непостижимым образом присутствует тело и кровь Христа, т. е. считает евхаристию таинством.

Другим источником евангельского движения было Петербургское направление, у истоков которого стоял лорд Редсток, разделявший идеи дарбистов. «Он был приглашён в Петербург Елизаветой Ивановной Чертковой – великосветской дамой, обращённой через его проповедь. В 1874 году лорд Редсток прибыл в Петербург и начал свою «салонную миссию» в роскошных домах петербургской знати. Круг уверовавших через его проповеди составляли вначале женщины: Елизавета Черткова, её сестра Александра Ивановна Пашкова, княгиня Наталья Федоровна Ливен (Наталья Ливен обратилась к Господу, будучи в Англии в 1870 году) и её сестра Вера Федоровна Гагарина. Вскоре группа «петербургского пробуждения» пополнилась мужчинами: обратились к Господу граф Модест Модестович Корф, Василий Александрович Пашков и граф Алексей Павлович Бобринский»³, отмечает С.Н. Савинский. В данной общине не было ещё чёткой структуры и руководства, только «периодически совершалось хлебопреломление, введённое лордом Редстоком, но оно было открытым, как у дарбистов», также в вопросе крещения не было единой позиции, большинство членов общины оставалась в крещении, которое было совершено в младенческом возрасте; «первые крещения по вере были совершены Георгом Мюллером из Бристоля»⁴. С этого момента можно говорить о становлении именно баптистской общины.

Что же представляет собой община дарбистов, идеи которых разделял основатель евангельского движения в Петербурге? Эту организацию называют «плимутскими

братьями» (первая её конгрегация была создана в 1831 году в английском городе Плимуте), хотя сами последователи этого названия не используют, другие наименования – христианские братья, братья⁵. Деноминация была основана бывшим англиканским священником Джоном Нелсоном Дарби в 1826 году в Дублине. Вероучение плимутских братьев совмещает элементы кальвинизма и пиетизма, большое значение в теологии этого движения играет концепция диспенсационализма, для мировоззрения последователей характерны премилленаризм и фундаментализм, вера в предопределение, критерием избранности является наличие у человека истинной веры. Крещение путём погружения и хлебопреломление не считаются таинствами, для последнего используется обычный хлеб и вино либо виноградный сок; совершать эти действия может каждый член общины⁶. Для образа жизни участников движения также характерны были и остаются аскетизм, ригоризм, трезвость. Таким образом, хотя Дарби и вышел из англиканской среды, в основе его мировоззрения также лежат элементы кальвинизма.

«Первые общины евангельского направления вначале имели разные названия. Верующие, вышедшие из среды церковных меннонитов, назывались «братскими меннонитами», вышедшие из лютеран сразу приняли название «баптисты». Украинские верующие и русские (выходцы из молокан) назывались поначалу «христианами, крещёнными по вере», и лишь позже приняли название «баптисты» – по сходству верования с известными уже тогда баптистами Германии. А верующие «петербургского пробуждения» назывались просто петербургскими верующими, или (позже) евангельскими верующими», пишет С.Н. Савинский⁷.

Что касается баптистов вне России, по аналогии с которыми русские евангельские движения стали так называться, известно, что первая община баптистов была основана в Амстердаме в 1609 году группой английских пуритан арминианского толка во главе с Джоном Смитом. Эта община под влиянием меннонитов восприняла доктрину, отвергающую крещение младенцев. В 1612 году часть амстердамских баптистов вернулась на родину, образовав в Лондоне первую общину Англии, где окончательно сформировалось вероучение, а также возникло наименование «баптисты». Эта община придерживалась учения арминиан, а первая конгрегация баптистов кальвинистского направления возникла в 1638 году в английском городе Сосворк. Эти общины положили начало двум направлениям – соответственно «общим» и «частным» («партикулярным», особнным) баптистам.

В российских баптистских общинах кальвинистские позиции проявлялись в форме наследия от менонитских, реформатских «корней» наряду с лютеранскими.

В России после перестройки можно наблюдать процесс «вторичного вливания» в среду ЕХБ кальвинистских идей. В России была основана реформатская кальвинистская церковь, наблюдались связи и взаимодействия баптистских общин с кальвинистскими образовательными учреждениями, и вопрос о размежевании кальвинистской/арминианской позиции встал особенно остро, российские баптисты должны были определить рамки своего богословия. Автор исследования «Теология российских евангельских христиан-баптистов на рубеже XX и XXI веков» О.А. Бокова показывает, что в систематической теологии современных российских ЕХБ «особенно выделяется сотериология, как наиболее разработанная теологическая область, стержнем которой у ЕХБ выступает оппозиция кальвинистским идеям, отстаивание своих взглядов арминианской направленности»⁸. Автор, исследовав сотериологические идеи основоположников богословия русского баптизма, показывает, что «кальвинистская позиция в вопросах спасения не была изначально чужда российскому баптизму», при этом отмечая, что «впоследствии возобладала и ныне является официальным учением общин, входящих в РС ЕХБ, точка зрения, которую можно назвать арминианской. Она трактует предопределение как предуздание» и допускает возможность «утраты спасения» (что противоречит доктрине кальвинизма «однажды спасён – спасён навсегда»). О.А. Бокова показывает, что сотериологические дискуссии в современном российском баптизме обусловлены не только отсутствием собственной систематически разработанной теологии, но и противоречием между сложившейся традицией понимания спасения в арминианском дискурсе и позициями, изложенными в переводной литературе, а также взглядами,

которые излагают западные преподаватели и миссионеры. Заметным явлением последних лет стали дискуссии, проводимые такими богословами нового поколения баптистов, как Г.А. Гололоб⁹.

Тем не менее, не следует забывать, что генетически арминяне – это ветвь исторического кальвинизма, опровергающая только сотериологию последнего. Якоб Арминий, несмотря на расхождение с кальвинизмом в вопросе спасения, до конца жизни оставался в реформатской церкви, пастором которой стал в 1588 году. Пяти пунктам кальвинизма арминяне противопоставили свои пять тезисов, однако в практике богослужения, отношении к таинствам и во многих других аспектах они продолжали кальвинистскую традицию, в частности – пуританство, что и было наследовано баптистами Англии, а через пиетистов штунды и последователей дарбистских идей Редстока – и русскими баптистами. Таким образом, кальвинизм оказывал и оказывает определённое влияние на общины ЕХБ в России как в терминологии, так и в практике богослужения, в сотериологических дискуссиях, во взглядах, которые усваиваются верующими из переводной литературы, а также воспринимаются учащимися богословских учебных заведений.

Библиографический список

1. Бокова, О.А. Теология российских евангельских христиан-баптистов на рубеже XX и XXI веков: автореф. дисс. канд. филос. наук / О.А. Бокова. – СПб.: РГГУ, 2011. – 26 с.
2. Гололоб, Г.А. Синергическая дискуссия / Г.А. Гололоб [Электронный ресурс]. – URL: <http://arminiantheology.wordpress.com/2010/08/25/sd/> (Дата обращения: 18.09.14).
3. Митрохин, Л.Н. Баптизм История и современность / Л.Н. Митрохин. – М.: Политиздат, 1974. – 263 с.
4. Плимутские братья [Электронный ресурс]. – URL: <http://etnolog.ru/religion.php?id=284> (Дата обращения: 18.09.14).
5. Савинский, С.Н. Возникновение баптизма в России / С.Н. Савинский [Электронный ресурс]. – URL: http://www.textfighter.org/teology/History_Church/biblioteka_2_vremeni.php (Дата обращения: 18.09.14).

¹ Савинский С.Н. Возникновение баптизма в России. URL: http://www.textfighter.org/teology/History_Church/biblioteka_2_vremeni.php (Дата обращения: 18.09.14).

² Там же.

³ Там же.

⁴ Там же.

⁵ Плимутские братья. URL: <http://etnolog.ru/religion.php?id=284> (Дата обращения: 18.09.14).

⁶ Плимутские братья. URL: <http://etnolog.ru/religion.php?id=284> (Дата обращения: 18.09.14).

⁷ Савинский С.Н. Возникновение баптизма в России. URL: http://www.textfighter.org/teology/History_Church/biblioteka_2_vremeni.php (Дата обращения: 18.09.14).

⁸ Бокова О.А. Теология российских евангельских христиан-баптистов на рубеже XX и XXI веков: автореф. дисс. канд. филос. наук. СПб., 2011. – 26 с.

⁹ Гололоб Г.А. Синергическая дискуссия. URL: <http://arminiantheology.wordpress.com/2010/08/25/sd/> (Дата обращения: 18.09.14).

References

1. Savinskiy S.N. *Vozniknovenie baptizma v Rossii* [Emergence of Baptism in Russia]. Available at: http://www.textfighter.org/teology/History_Church/biblioteka_2_vremeni.php (Accessed 18.09.14).
2. Savinskiy S.N. *Vozniknovenie baptizma v Rossii*. [Emergence of Baptism in Russia]. Available at: http://www.textfighter.org/teology/History_Church/biblioteka_2_vremeni.php (Accessed 18.09.14).
3. Savinskiy S.N. *Vozniknovenie baptizma v Rossii* [Emergence of Baptism in Russia]. Available at: http://www.textfighter.org/teology/History_Church/biblioteka_2_vremeni.php (Accessed 18.09.14).
4. Savinskiy S.N. *Vozniknovenie baptizma v Rossii* [Emergence of Baptism in Russia]. Available at: http://www.textfighter.org/teology/History_Church/biblioteka_2_vremeni.php (Accessed 18.09.14).
5. *Plimutskie brat'ja* [Plymouth Brothers]. Available at: <http://etnolog.ru/religion.php?id=284> (Accessed 18.09.14).
6. *Plimutskie brat'ja* [Plymouth Brothers]. Available at: <http://etnolog.ru/religion.php?id=284> (Accessed 18.09.14).
7. *Savinskiy S.N. Vozniknovenie baptizma v Rossii* [Emergence of Baptism in Russia]. Available at: http://www.textfighter.org/teology/History_Church/biblioteka_2_vremeni.php (Accessed 18.09.14).
8. Bokova O.A. *Teologiya rossijskikh evangel'skikh khristian-baptistov na rubezhe XX i XXI vekov. Avtoref. diss. kand. filoz. nauk* [Theology of the Russian Evangelical Christian Baptists on the Turn of 20th and 21st Centuries. Synopsis of a PhD Thesis in Philosophy]. Saint Petersburg, RGGU, 2011, 26 p.
9. Gololob G.A. *Sinergicheskaya diskussiya* [Synergetic Discussion]. Available at: <http://arminiantheology.wordpress.com/2010/08/25/sd/> (Accessed 18.09.14).